


مجله علمی و ادبی
 دکتر علی شریعتی

۸۷۶



۱۱۱

- ۱
- ۲
- ۳
- ۴
- ۵
- ۶
- ۷
- ۸
- ۹
- ۱۰
- ۱۱
- ۱۲
- ۱۳
- ۱۴
- ۱۵
- ۱۶
- ۱۷
- ۱۸
- ۱۹
- ۲۰
- ۲۱
- ۲۲
- ۲۳
- ۲۴
- ۲۵
- ۲۶
- ۲۷
- ۲۸
- ۲۹
- ۳۰
- ۳۱
- ۳۲
- ۳۳
- ۳۴
- ۳۵
- ۳۶
- ۳۷
- ۳۸
- ۳۹
- ۴۰
- ۴۱
- ۴۲
- ۴۳
- ۴۴
- ۴۵
- ۴۶
- ۴۷
- ۴۸
- ۴۹
- ۵۰
- ۵۱
- ۵۲
- ۵۳
- ۵۴
- ۵۵
- ۵۶
- ۵۷
- ۵۸
- ۵۹
- ۶۰
- ۶۱
- ۶۲
- ۶۳
- ۶۴
- ۶۵
- ۶۶
- ۶۷
- ۶۸
- ۶۹
- ۷۰
- ۷۱
- ۷۲
- ۷۳
- ۷۴
- ۷۵
- ۷۶
- ۷۷
- ۷۸
- ۷۹
- ۸۰
- ۸۱
- ۸۲
- ۸۳
- ۸۴
- ۸۵
- ۸۶
- ۸۷
- ۸۸
- ۸۹
- ۹۰
- ۹۱
- ۹۲
- ۹۳
- ۹۴
- ۹۵
- ۹۶
- ۹۷
- ۹۸
- ۹۹
- ۱۰۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران
کتاب	حواشی بر معالم	
مؤلف		شماره ثبت کتاب
موضوع		۲۱۱۷۶
شماره اختصاصی (۷۹۲) از کتب اهدائی: ریحان		

لا يخفى بعد ذلك ان التخصيص لا ينافي التوفيق باللام بقية المحرر ثانيا بان القدم جعل علامة لاختصاص
 جنس كونه في فلا بد من ان لا يوجد في غيره بل يصح ذلك للاختصاص وانما آخر هذا المعنى وصفه
 بالقدم لانه اصل جميع الصفات ومنه في جميع بعد تقصيص وصف بعد تفريق الدائم التميز
 وهو ما لا يلزم لوجهه فكل شئ مضمحل انزاله هذه الفقرة مثل السابق فينا ذكره ولا مكان المحرر
 المذكور في مقابلة الذات والصفات وكان المناسب له للاستقرار والثبت فذلك اذ اذهاب
 اللاحقة ارا وانما كونه ثابتا لخصه بالحدوث والافناء ولم يدر عطاءه المستحدث حينئذ فقال
 احمد بصيغة للضم مع الدال على الاستمرار التقدس كالتقديس للقدم مستحالة جملة متروكة او
 حالية وهو مصدر للفعل مخوف لغير استيعافه لزمه شريفا على اليمين بكتاب قوله وتخطاه
 وهو مضاف الى المفعول ورتبوا توكيد مضاف الى الفاعل بغير التنزه محلا مفعول مطلق للملك
 يقربني الى رضاه وصف محمدي به تهنئة على من التفتع الاصل المحمدي كقوله رضاه انما كان في
 قوله واشكره شكرا استوجب به المزيد است الى ان التفتع من الشكر طلب به لخطئه فخطئه
 لقوله نعم ولبني شكرتم لازيدنكم وما قال الفوتان ولم كانت جزئين لفظا لكنه ان شئت ان معناه
 واستقبله من خطايائي اطلب منه كما ترفع الخطايا ومنه استقاة السبع اطلب فضي
 استقالة عبد معترف بآثامه جزية لان الاستقالة من الذنوب مع الاعتراف بالتعير
 ادخل في الاقالة والرفع في رفع ما وقع في اثم السفاهة من الخطا وهو بفتح الخطا والطاء مع
 القمر نقيض القواب وقد يمد بفتح الخطا وسكون الطاء الذنب ومنه قوله نعم لان قدمت كل
 خطا كبيرا والخطا هو المنطق الذي هو المضطرب يده خطا في كل ما خطا واخطا في كل شئ
 فهو اخص من الخطا وانما ذكره ليعلم لان العصمة منه اهم في هذه المقام والتدادي لغيب
 عطف على العصمة لاسالة توفيق السداد وهو القواب والقصد في القول والعمل يقابل

انما هذا شئ من التوفيق

من ذلك ان كان يعمل بالقواب والقصد وحده حاله حال الشكر لا بمقتضى من غير
 وحده فالجدة الفعلية وقعت حالا ووحده منصوب على المقدرية واما باعتبار انه يفتي
 منفردا فهو وان كان مؤلفا في الصورة لكنه كونه في التقدير لا مطلق له حال من لا وذا
 منه اخله الكرم يجوز جره على انه بدل كل من الغير الغائب في مثل قوله لا اله الا هو الحي القيوم
 ويجوز رفعه مع على انه صفة لله ولكنه بعد جده والكريم بمعنى المحل للفضل وقد يحسن
 العوز ومنه قوله انه لقرن كريم ارفع عزه والاول السب الجيب من خباب الرحمن خيبة
 اذ لم ينل ما طلب لديه الامارات والالاء والاطلاق حاله حال الخلق جازا وسوله المبعوث
 لتعبيد خراجه الذي لم يتمكن له بذلك تهذيب الظاهرة باستيفاء الرابع الاحكام ولتقريب
 مسائل اليقين ليعلم ان ذلك تهذيب الباطن برفع الملكات الدنية ونقص شوائبها
 عن الملكات العظام صلوة فيهم امانه الارضا اوسع الرضينة يقال لرضينة عزة ورضينة
 بالشدي وفيه ويبلغهم من بلغت المكان بلوغا ووصلت اليه غاية مرادهم في خيل الغيب
 على انه حاله في الفاعل والمفعول فصل فلك الصلوة اليهم حال كونهما كائنة فرغية مرادهم
 ومنها مقصدهم عدة من العبودية وهباته لحوادث الدهر من المال والسلح والمواد
 منها ما اعد لهم اليوم الحسب وسلم عليه والله سبحانه كنذا الاعاذ من باب طيب للمسا
 وذكر الاتفاق في شئ واطالت التردد بين العين والاش في معاملة الاحكام يجوز ان
 يراد بالعين المقدمات وبالاشر الشكج وبالتردد بين العين والاشر الباهرة وبلاشر
 المقدمات ويزداد الفكر محله على النظر فيه مرة بعد اخرى هو العلم بالاحكام في توفيق
 الجز باللام وتوسط خبر الفضل بالغة في التحفص من اراد في يدك غاية العظم مقدر
 بالهم في توفيق الافكار والنجاف حيث قال في المعنى اللام لا ابتداء وحذف خبره وجوبا

الفكر منها ويكمل الزيادة

الحمد لله

لعالم والعلم به والحكم عند الله هو العالم كالمحقق وقال بعض المحققين المراد بالحكمة ما ينفق
صلاح الشائين لصلاح النشأة الاخرى العلوم والمعارف واما ما يقتضي صلاح الدين فقط
فليس بحكمة فنشأ ونقل في الحظ في الرضا عنهم ففضل الامام وصفه النبي والائمة عليهم السلام
بوقفتهم احدهم وبوتهم من عزون علمه وحكمه والايونية غيرهم فيكون علمهم فوق علم اهل زمانهم
ثم تلا هذه الآية قوله **هو السميع العليم** والذين لا يعلمون الاستقام لانكاره الفعل
المستلزم لغيره للضرورة من المبدأ بين من يوجد له حقيقة العلم ومن لا يوجد وفيه
دلالة على ان العلم من حيث ان علم الشئ من اجل انما يتأكد كاولو لا يطلب اشارة الى ان
هذه النشأة من العلم بين العالم واجمال لا يعرفه الا رب العوالم كما قيل انما يعرفه العظماء من
الناس ذووه ونقل في الحظ باسناده عن جابر عن ابي جعفر ع في تفسيره الآية في سخن الذي
يعلمون وعدوا الذين لا يعلمون وشيعتنا اولو الالباب **قوله** انما اجتثي الله من عباده العلماء
ذكره الصفي في قوله اولوا السنين من عجائب خلقه ودر ايج عزه من انزال الملك والملك
وغير ذلك من اختلاف الولي والجمال والناس والدواب والانعام ثم عقبه بهذه الآية **ان من**
يتقها على ان لا يصحح المنظره ولا في وحدته والملك هذه البراهين موفقة الا العالمون ويخناه
الا ان يكون في العلم كالجنتي السلطان الا المقربون لان الخشية على العلم بنوعه كانه وصفه جلاله
بجفايق خلقه وخواص معتاده وكلما كان العلم باقر كان الخشية له اشد كاردى الى اعلمكم
بالله اشدكم خشية له وفرضه المفعول دالة على ان الذين يتقون الله من بين عباده هم العلماء
دون غيرهم ولو اخرجنا المفاد ان العلماء لا يكونون الا الله وهذا اليق صحيح الا ان في الاول
منه المبالغة في صلاح العلم ليس في الشان ولما قدع جلاله **قوله** الله الله ان الله هو
الملك كله واولو العلم قائما بالاعتدال فيكون مبهت دلائله علم وحدانية بافعال التي خاصة بالانوار

عليه بغيره وبالجملة من اياته الشاطفة بالتوجيه كسورة الاخلاص فآية الكرسي وغيرها من السجدة
 في البيان والكشف وكذلك لقرار الملائكة والاولى العلم والحي جهم عليه ويكتب لظهور رشف العلم واهله
 مقارنته بشها ونهم بشها وده سجد وشهدا ده ملائكة المقربين **وقوله** وما يعلم تأويله الا الله الخ
 لان كمال علمه كلامه سبحانه الا الله والى الخ في العلم من عباده الذين ثبتوا فيه وتكلموا فيهم هم
 العلويون بالثابت بمنتهى الغاية الازلية يقولون ان الراسخون في العلم امنوا به لم يلبسوا به لولا الكتاب
 كل عند ربنا رسلنا من الحكم والميثاق به من عند ربنا ونعلم من وقف على الله وجعل الراسخون شهادا
 ولينزلون خبره والاول هو الوعد كذا في ف وقاضيان ما قيل حاله ان الراسخون في العلم امنوا
 به وانهم عاملون بحكم الكتاب وميثاقه رشف الكفا في مسنده عن ابي بصير عن ابي عبد الله
 ان قال كفى الراسخون في العلم به وكفى لغم ما به وكفى بربهم معاوية عن ابي عبد الله ان
 رسول الله افضل الراسخون في العلم قد علم الله جميع ما انزل عليه من التنزيل فالتدليل وكان ينزل
 عليه شيئا لم يعلمه فاقوله ولوصيائه من بعده يعلمونه كذا كذا **وقوله** قل اني بالالله متعبدا بنبي
 وبنيكم المراد من هذه الشهادة انه نعم الظاهر المعجرات دلالة على وقفي دعواه ولا شهادته وعظم من
 هذه تعبد القطع بفتح بنوته وهي منه علم الكتاب بارجح حصل عنده علم التوكل وقدم معانيه
 واستطاعه ولا في الاي من انظم الايق والاسلوب العجيب الذي لا يقدر عليه البشر فمخ علم التوكل
 على هذه الوجه شهادته بموافقا هو وان النبي ظهر هذا المعجزة عليه من ربه ورسوله صدق وقيل من جملة
 من علم اهل الكتاب الذي امنوا برسول الله كعبه له ابن سلام وسلمان الفارسي وسليم الدارسي
 لانهم شهدوا بنعته بكتبهم وكفى لاهل العلم فضلا وربته انه سبحانه جعلهم شهودا على الرسل والرسول
 به بتم صلاح الدنيا والاخرة **وقوله** ويخ الله الذين امنوا منكم والذين اولوا العلم ودجات قال
 لبعض المفسرين المراد به الرفعة في مجلس التزكية وثقوت مراتبهم فيه والمشهور عندهم ان الرفعة

ان الرسل والاولياء من النبيين لا يلبسون الثياب والبرص

في درجات

درجات فوارب الاخرة لا يلبسون الثياب ودجات العلماء في درجات غيرهم **وقوله** قل رب زدني
 علما هذه الامور متضمنة للتواضع والتكبر من علمه برب علمه برب علمه برب علمه برب علمه برب علمه
 ومن فضل العلم وشرفه وشرف اهله لان البزيع امر يطيب الزيادة وشرفه الا في العلم
وقوله بل هي آيات بينات اي هل المعجرات واصحاحات من حيث لمع معنى في غير محصورة و
 مبانية غير مقصورة لثنا في صدق الذين ادوا العلم فيل اسم الحفاط والوكان واحق انهم لا يلبس
 المعصومون لان الكل انما هو مفرد وسفرهم فليس الا قليل وروى في الكفا في روايت متكررة
 على انهم هم الائمة عليهم السلام **وقوله** وتلك الاصلان في خبرها للناس وما يعقلها الا العالمون لما كان
 القوي لا يجوزون فرض المثل بالعبودية والذباب العنكبوت وكذا ما اعتق بهم لوجه العلم
 كجس موضوع ومورده فدلالة انزلت الائمة لبيان ان نكت للمولى والشبهات لا يعقل وجه
 حزن الا العالمون لانه وسأل الى العاين المحجبة من العقول فان بعض الحكماء العالم اذا كان
 قد ثبت يورث العاقل ولذا اذا كان فكرا فلا يعقله الا العالم لانفكاره الى مقدمات سابقة و
 المتأمل في العقيدة او رات حجة وحسن موقفه الى امور سابقة ولا يعقل يوف بهاته من موارده
 ومقربه وفائدة فلا يعقل صحة العلم **وقوله** وعن محمد بن يعقوب قد جرت عادة المحدثين
 برسم ح عند تمام السنة والنزوع في التميز واختلافوا في بعضي فقال بعضهم انما جرت عهده
 وهو علمه بالتعويل من اسناد الى اسناد او في رخصه رلفظ التعويل وربما السجود حاه ليعطوله
 المحقة وقال بعضهم انما جرت عهده **وقوله** من سلك طريقا يلحقه غربة
 يطلب فيه علما فمواضع النصب على انه حال في الفعل والمراد بهذه العلم العلم بالاحكام
 لان الحكماء كل الحكماء الغرض الدين وكجمل حله على اليوم لان العلم من حيث هو لا يشرى
 وحكماء كما ترون هل ينور الذين يعلمون والذين لا يعلمون ملك الله به طريق الى الجنة الب

وهي م

للمغفرة والتغفر للصواب ليس لسلوك احد واخذ في طريق بر يصل الى الجنة والملايك ان العبد يطلب العلم
عبر رغبته في دخول الجنة او دعا كمال الاول من السبب صرنا نرى المسبب في جعل ان يكون المراد
ان من يعبر في هذه الدنيا طريق العلم يعبر في الآخرة طريق الجنة ولان الملايكه تمنع اجتهاد العلماء
العلم وصاحبها يرتفع عن السكون وطاذا مشى وقيل هو بمنزلة التواضع تعظيم الحق وقيل لاراد
بوضع الاجتهاد في العلم من جالس العلم ونزك الطريق وقيل لاراد به اظهارهم بها هكذا فسر ابن
الاشرف في النهاية وفضل العلم على العباد لفضل الفروع على الجوع لبلية القدر او فضل العالم حين
استغفر رغبته في العلم على العباد حين اشتغاله بالعبادة لو فضل العلم على العباد من حيث
ان العالم على العباد من حيث انه عابد ومرجعها لان العلم من حيث هو افضل من العبادة من
حيث هو قائل براد ان اراد العالم العابد افضل من العابد الغير العالم فذلك لا يتبدل على
لان العلم افضل من العبادة ولان اراد العالم الغير العابد افضل من العابد فذلك فذلك
لان العالم من غير عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون افضل من العابد وان العلماء ورثة الانبياء
فكذلك بعض ارباب العقول لغير العلماء ولو لا روحانيون للانبياء لانهم يقتسبون العلوم من
مكتوبة انوارهم ويرثون مكافاة ارواحهم كما ان الاولاد يقتضون والاقارب العورتية
يرثون الاموال في النسبة الاولى الكد من الثابتة ولذلك كان حق المعلم الراتب على المنع
او لم من حق ابيه كجسار عليه وان الانبياء لم يرثوا دنيا ولا دهرها هذا في ما قول
على تورثهم من الابدات والروايات فلذا قال في التوبة وفي الزبور وعرف ببيت عليه السلام
من نصيب بيتهم وقال عبد الله بن عباس في يوم عائشة بكتبت تبخلت ولان عشت تبخلت
لكي التبع من الثمن ولكل تملكيت فكيف النوحه بان للمصنف لان الانبياء لم يكن من شأنهم
جميع الاموال والتورث كما هو شأن اهل الدنيا وهذا لا ينافي تورثهم ما كان قرايرهم

من الفريديت

من الفريديت كالمركوب والمساكن والملبوسات ونحوها فان نقله حسنة في التورث
اذ سبب لتكثير النوازل ان الحسنات يذهبن السيئات وعدا سبب لتكثير النوازل
واما ما يقتضيه ان ملايكه تسبح وترهية كما قال سبحانه انما يحيى امر من عباده العلماء والجنات عنه
جهاد فان العالم اذا كان غرضه من الاجتهاد اظهار الحق التوفيق وتروكي للشرع المستقيم كان
كالجاهد في سبيل الله فان غرضه ايضا ذلك وتعليم من لا يعلمه صدقة فيه تحريض وترتيب
على التعليم حيث ان كماله قدوة للنفوس الثواب مع القطع بان لا يفي بالصدقة بل يرتبها واد
وقد ورد في فضل روايات الاولايح المقام ذكرنا وهو عند الله لا هدره قربته اريد هو يتقرب
به الى الله لانه يعلم ان ربه يوفى به الخلال والحرام وسالت بطالب سبيل الجنة فان طالب يوفى
ما يفي به الجنة وما يفي به النار فيبذل الاول ويتوزع الثناء وهو انبياء في الوحدة والوحدة
انهم والخلوة واخوف والامس بمنزلة النور يوفى به العلم بالوحي به اهل ذلك الاحوال
في العلم واخوف فلان وان كان لا قوة فالعلم سبب لنجاة هذا وان كان لا دين فالعلم يعلم
احوال الدنيا وشهائرها موجب لا يجوز بل والثواب يحل فيه كجبر ولو انهم في السبل
واما في حال الخلوة فقل لا بد كجده ويضع عنه الوسوس وصاحب في الوحدة قد كان
بعض اكاره من محاسن الناس ومضاجهم فقل ذلك في جواب بان اتي صاحب فضل
ما من صدر من وهو يتفطن من اخلاقه ويحسب سبيل خلاص وقال بعض الاولاد الوحدة صاحبها
لا تاتي في الوحدة مع الصديقين وصلاح على الاعمال لانه يقطع عنهم كمال السلاخ يقطع شوكهم
فزين الاخلاص الاخلاص جميع خليل كالاصداق جميع صديق المقصود من العلم زينة لاصدقاء في الدنيا
والآخرة فمقاس العالم ان ينظر الى العالم من رفقته لرفقة لرفقة لاذ انظر الى في خلقتهم
ارصد اقلهم بمسجونهم بجنهم بركا وزيادة لان العلم دليل على قويرة رفع الله بهم لولاه حيوة

القتيح خضع بغيره الى فدية وورثه فجمع البيان عن الترتيب انه راد من اجل العيش بحجة صلوة
 نقول انه لو شئ قلبه لمخضع جوارحه فاما خروج القلب فهو ليس بغيره عاصوا فلا يكون فيه غير العادة
 والمعبود والاعمال جوارحه فهو محله على ما خلقت الاجل والمقصود ان صاحب الجمل والمراد بعد نفسه
 الاشارة صاحب هذه الفدية الذي حكم الصلوة بقلته وجوده ففرق له من قائله فليس من غير المشكور
 ولا يخفى ما في الكلام من المكينة والتخليل من الودع وقيل الودع لربع درجات للادع والادع
 التابسي وهو يخرج به الان من الغنى وهو للمع لبقول الشهادة الثانية وربع الصالحين و
 هو للمع التوبة من التبتات فان من ربع حول الجمل وشكر ليدخله الثاني وربع المستبين
 وهو من كمال الذي تخوف لغيره انما هو ام مثل الودع من التحدث بحواله الناس لمخافة ذلك
 بغيره الغيبة الرابعة وربع المسكين وهو الاعراض عن غيره بما له خوف من حرفة ساعة من العمر
 فيما لا يقدر بزيادة الزيادة عند نفسه وليس كان معلوما انه لا يخرج الى الاموال التي ثم الثمن ان هذا
 الصنف يبعث له ان يجمع هذه المراتب دق خبثه وجملة الخبثوم ان في الانفة كان دق الخبثوم
 كناية عن جعله ذليلا خائبا مثل رغبه الانفة وفتح منه خيرة دقة بفتح حاء وراى جميع بينهما
 تحت فبه وسط الصدر وقطع الخبثوم كناية عن اهل الكه واسبقه له بالكلية ذو خبث الخبث الكسر
 مصدر بمعنى الخبثه تقول خبثا رجل خبثا مثالا علمت تعلم على كذا في قوله الخبث الكسر
 والفتح بمعنى الرجل الخداع فيمن سبها وعلق الملقق الودع واللفظ الشديد في ابي يوسف وقد
 ملق بالكسر ملق ملق ورجل ملق لم يطمع به بالسنة قلبه يستقبل على مثله من استباهه و
 يتواضع لا غنى من دونه اعتبر الممانلة في طرف الابتنظالة والآونة في طرف التواضع
 لان ذلك لا ينجح وادخل في شناعة فهو لوانهم هاضم الكوارث كعثان ما يؤخذ من رشوة
 وكذا ولد بينهم حاطم الحاطم على الحوام وهو اعطى الرشوة ولما لا نصدر سبب الاستهانة منهم

الدين

الدين الذي اسم المندوبون به لان الكتاب العالم للبياح بهو في نظر الناس فاعلم الله في هذا
 ان جرد دعا عليه بدارس خبره وقطع انه ذكاته والكتابة على ذلك فاعلم الله وقوله سوا الحال
 والاكس رمنه الحزان في يومئذ البرسن فشنوة طويل كان الف كيه يسون في صدر الاسلام
 في جندسه الخندس كبر الحما المهلة وسكون النون وفتح الدال المهلة الليل اللظم والظلمة فيها
 يعر وتختفي لانه لما شانه جلاله وعظم كبريائه الى كل شئ به ضعيفا وكل يوجد عنده
 حيرة غير فخره وفقره وعلمه مضوقا في شانه من التقدير كافي سبانه انما يخشى الله من عباده العلماء
 وجلا حاله عن الفاعل الرخبة حال كونه وجلا فخره مضطر يستعظا بالخباية وحذر رمنه السيم
 فقا به داعيا بعد ذلك للنجاة والتوفيق للسداد والنباة لما يذكر من كل رافته وجنبة فقه
 كافي سبانه نعمة ولا تقتطوا من رحمة الله مستغفرا مع ذلك من عدم كسبي بتم مقبلا على مثانه
 واصلاح حاله عارفا باهل نعمانه وبعينهم مستوحش من ادنى اخوانه لما علم لك الرضى
 من الناس من كل وجه عز الوجود فنجته من الاغترال عنهم والانس له وحده الوحشة منهم فان
 في اعظمهم بميت القلب بعد الدين ويجعل النفس بسببه مكان مهلكة مؤدية الى الحزن
 المبين وقد ورد في الحديث فرار من الناس فرار من الله من هذا الزكاد لا رى
 يثبت له جميع جوارحه واعضائه الظاهرة والباطنة على ما هو عليه من الجهل والخيرات وهذا
 له دعا روجر منهو حان لا يتبعان النعم حكمة والنهاية كساية لفرط رشوة في العظام
 منهم كوج وعرفونهم ونعيم ومنهم طالب بنبال ان طبيب الدنيا اذ لم يك بعد رايه
 وسه المجاع بل كان للجل الى الاجل ودرابته الا بال غير محصورة ودرجات الحوص
 اخبار غير معدودة فكما بلغ الى مرتبة اقصى الحوص والاجل طلبه مرتبة اوفر فوقه وهكذا
 الى ان يملك طالب علم لان من حدة العلوم لوسع من له يوم حوله عقول البشر في العلم

والجواب على هذا انما يستلزم الوسط وهو في الحقيقة ان لا يمتد الى العلم كبقية العلم والاعمال
والمراد بانها لا تستلزم العلم بالامر المعجز شرعا في تحقها والفكر في الشاكلة واما
الامر ان لا يمتد الى العلم بالامر المعجز شرعا في تحقها والفكر في الشاكلة واما
بالحجيات والمراد بتقدير ان الوسط بين البتة واليقين في كل احد من اما اعمت الناس
بكت على الملأ لا يمتد الى العلم بالامر المعجز شرعا في تحقها والفكر في الشاكلة واما
عليه السما والارض واظهرها الدرب وهو الاكبرون لم يكن البتة ههنا حقيقة صريحا
بعضهم وجعل كسوف الخوف والحرارة من كسوف الشمس وهو سبب التزيج العاصفة منه
ذكر في بعض حديثين ما ينفى في هذه البياضة وروى في طريق العامة عن النبي صلى الله عليه وسلم
التي قال من عبد الله في السما ياتي باب يخرج منه رزق وباب يدخل فيه نيران
ما تفتداه ويكلم عليه لان المؤمنين انما يحصلون الاسلام لانهم يقولون بدين الاسلام
واحد صدقات العبادين وطعنات الكافرين كايه فوهمون ذلك من دخلها
الحق عندنا انما قال ذلك لان انما عندنا الاشارة ليست معلومة بالوقوع في محققين
وهو ما نحن في الخط ببقدر الانسان على ارباع العلوم التي يستعملها في الدفاتر فينبغي
على الدبر مصونة على الاذراسي خفوة من الانطاس اقرارا وديكت الاكرم الذي
بالعلم ومنه الصورية المحسوسة وصوركم في حصى صوركم ومنها القامة للعتاة لقد خلقت
الانسان في حصى لغزيم ومنها النطق والتميزة منها الكمال صا بغيره بخلاف سائر المخلوقات
في منها كل فيهم ومنها تسليطهم على ما في الارض والسموات فيهم في الارض ايم في الارض
ومنها كمالها يتفكرون بها في الطبع في الرزق والقرارة والجماعة والحرارة والبرودة

قوله ان المؤمنين انما يحصلون الاسلام لانهم يقولون بدين الاسلام واحد صدقات العبادين وطعنات الكافرين كايه فوهمون ذلك من دخلها الحق عندنا انما قال ذلك لان انما عندنا الاشارة ليست معلومة بالوقوع في محققين وهو ما نحن في الخط ببقدر الانسان على ارباع العلوم التي يستعملها في الدفاتر فينبغي على الدبر مصونة على الاذراسي خفوة من الانطاس اقرارا وديكت الاكرم الذي بالعلم ومنه الصورية المحسوسة وصوركم في حصى صوركم ومنها القامة للعتاة لقد خلقت الانسان في حصى لغزيم ومنها النطق والتميزة منها الكمال صا بغيره بخلاف سائر المخلوقات في منها كل فيهم ومنها تسليطهم على ما في الارض والسموات فيهم في الارض ايم في الارض ومنها كمالها يتفكرون بها في الطبع في الرزق والقرارة والجماعة والحرارة والبرودة

عبد ليس هو الله تعالى وانما يتفكر في العلم والاعمال وهو في الحقيقة ان لا يمتد الى العلم كبقية العلم والاعمال
والمراد بانها لا تستلزم العلم بالامر المعجز شرعا في تحقها والفكر في الشاكلة واما
الامر ان لا يمتد الى العلم بالامر المعجز شرعا في تحقها والفكر في الشاكلة واما
بالحجيات والمراد بتقدير ان الوسط بين البتة واليقين في كل احد من اما اعمت الناس
بكت على الملأ لا يمتد الى العلم بالامر المعجز شرعا في تحقها والفكر في الشاكلة واما
عليه السما والارض واظهرها الدرب وهو الاكبرون لم يكن البتة ههنا حقيقة صريحا
بعضهم وجعل كسوف الخوف والحرارة من كسوف الشمس وهو سبب التزيج العاصفة منه
ذكر في بعض حديثين ما ينفى في هذه البياضة وروى في طريق العامة عن النبي صلى الله عليه وسلم
التي قال من عبد الله في السما ياتي باب يخرج منه رزق وباب يدخل فيه نيران
ما تفتداه ويكلم عليه لان المؤمنين انما يحصلون الاسلام لانهم يقولون بدين الاسلام
واحد صدقات العبادين وطعنات الكافرين كايه فوهمون ذلك من دخلها
الحق عندنا انما قال ذلك لان انما عندنا الاشارة ليست معلومة بالوقوع في محققين
وهو ما نحن في الخط ببقدر الانسان على ارباع العلوم التي يستعملها في الدفاتر فينبغي
على الدبر مصونة على الاذراسي خفوة من الانطاس اقرارا وديكت الاكرم الذي
بالعلم ومنه الصورية المحسوسة وصوركم في حصى صوركم ومنها القامة للعتاة لقد خلقت
الانسان في حصى لغزيم ومنها النطق والتميزة منها الكمال صا بغيره بخلاف سائر المخلوقات
في منها كل فيهم ومنها تسليطهم على ما في الارض والسموات فيهم في الارض ايم في الارض
ومنها كمالها يتفكرون بها في الطبع في الرزق والقرارة والجماعة والحرارة والبرودة

الانسان

الملازم تفهم ان نقل قد وصف انما هو كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 فيها ما لا خلاف فيه ونحوها انما هو كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 به في امور على الترتيب يظهر ان كذا في نظرية كلامه قوله وانما لا ينبغي العلم مع ان الملازمة
 تكون منسوبة وفيما يشرط ان العادة تقتضي في مثلها انما لا ينبغي العلم مع ان الملازمة
 تقتضي فيما يشرط ان العادة لا تقتضي نقل اللفظ اليها كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 وحسب التي التزم ان مقتضى العادة ان العادة على كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 ان العادة تقتضي تصديق بالجوهر ان مقتضى العادة ان العادة على كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 بين هذا الوجه والوجه الاول ان الاول ينبغي ان لا يخلو ولا فائدة لما يأتى من فيه وهذا ينبغي ان
 لما لا يخلو كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها ووجه الامر ان العادة على كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 فيه منع وان لم يستلزم ان العادة على كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 ما يقع خاتم تحقيق ذلك الشرط لعدم العلم ان كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 الداعي على نقلها لا حجاب الامر به وانما كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 الملازمة ان الاختصاص من اللفظ بالصفات او الاختصاص من اللفظ بالصفات او الاختصاص من اللفظ بالصفات
 هذه اللفظ غريبة وذلك وتبين انما هو كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 وحسب انما هو كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 والاختصاص جميع اللفظ قبل التواضع عليها وتبين انما هو كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 ان الواضع هو الشارع فنكح اللفظ لا قبل عليها بوضع واضع لغة العرب فلا يكون غريبة
 والذين يفتهم من هذا الكلام من ان الواضع هو الشارع فكذلك واضع لغة العرب هو الشارع فلا يكون غريبة
 الواضع هو البشر وانما من كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها

بمثل العرب

مقتضى العادة

يقتل العرب ويستقام فيما بينهم من كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 العرب لغوا بعد ذلك من كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 يستلزم توريده او كانت كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 من كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 بل انما يكون الفرق ان كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 المستلزم انما يعلق على الكل فلا حاجة الى ذكره وما بعده من كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 فلا يكون غريب كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 ان الملازم هو عدم وجوب القرآن اطلاقا بل هو كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 بوجه انما هو كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 سابقا على ظهور الوجود والوقت بين كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 بطلان الملازم وانما هو كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 ان الغريب في هذا انما هو كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 حقا وبالقضية كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 الملازم تفهم المعاصر من كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 فقطع والباقي قد يعتبر انما هو كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 قطع اشارة الى التفهيم انما هو كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 الوضع فكيف كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها
 المراد من اللفظ لا قبل عليها بوضع واضع لغة العرب فلا يكون غريبة
 فان اللفظ يدل على المعاصر المتكثرة والقضية تعين واحدا بالارادة وهذه من كذا في بيان الملازمة على نقلها الى ما ينبغي استعمالها

مقتضى العادة
 مقتضى العادة
 مقتضى العادة

مقتضى العادة
 مقتضى العادة
 مقتضى العادة

مقتضى العادة
 مقتضى العادة
 مقتضى العادة

انما هو ان يستعمل في منزلة سبب صريح آخر بالجازية وان لم يكن بينهما نسبة له كانت ولم يكن الاستعمال
 واجله انما هو ان يكون له كسب على اصل الامر ليس من الشارع انما يستعمل سبب الوضع للجنس
 المكتسب بين اللغة العربية واللغة الفارسية لا سبب الوضع معك فمصرح حيث الوضع حقاق في منزلة
 ومن حيث المشابهة في جازات عربية ولا يصير فيكون الاستعمال الواحد جهتان **وان لم يخرج**
 العيوب بل احادها التي دفع سابقه على العيوب لم يعرف معاني هذه الجازات كما دلت كيفية
 وضوحه وقوله لان الاستعمال لا يجوز فيهم فلو كان هناك الى ذلك الاستعمال في التامير والتميز
 في الجازات نقل احادها بما فيها من العيوب وليس الامر كذلك لان التامير لا يحد فيهم
 في معاني الجازات واحد داخل تحت معنى من انواعها فلو كان في ذلك نقل الوضع المتكفي
ومع التامير ومع التامير من مع اللسان في اللغة الاولى في كتبها فمع بطلان اللسان في اللغة
 الثانية وما ذكرتم في ابطال اللغة العربية انما هو على مظهركم لو كان العمل على كل لغة في موضع
 الجواز لم يكون للتسوية باعتبار التامير او المذكر او المؤن **وقد اطلقوا** في اللغة
 حالية مع ما في المنع وقد تم بغيره في التسوية لانه في اللغة في هذه اللغة
 اجماع معقولة به من حيث انه لا يفرق الوان كقوله براءة بعض قبل الحديث براءة بعض
 بهيئة ران التامير في الشيء هو التامير بطلاء الامتياز ان هو لا يفرق بين التامير
 كقوله ان التامير هو التامير لكل لولم يتعارف في هذا التامير في سبب براءة وانما التامير في
 التامير هو التامير في اللغة العربية لا يفرق الوان كقوله **فان قيل** يصح في كل لغة
 واية انما بعض الوان وبعض الشيء لا يصح عليه ان يفرق في كل شيء بل يرد ذلك مورد من
 جازات التامير في بعض المظالم لان توجب المنع الى التامير فلو كان حاصلا ان قوله
 انما لا يصح عليه ان يفرق في كل شيء وهذا لان كل شيء لا يصح عليه في قوله

لكن

استعمال

انما هو ان يستعمل في منزلة سبب صريح آخر بالجازية وان لم يكن بينهما نسبة له كانت ولم يكن الاستعمال
 واجله انما هو ان يكون له كسب على اصل الامر ليس من الشارع انما يستعمل سبب الوضع للجنس
 المكتسب بين اللغة العربية واللغة الفارسية لا سبب الوضع معك فمصرح حيث الوضع حقاق في منزلة
 ومن حيث المشابهة في جازات عربية ولا يصير فيكون الاستعمال الواحد جهتان **وان لم يخرج**
 العيوب بل احادها التي دفع سابقه على العيوب لم يعرف معاني هذه الجازات كما دلت كيفية
 وضوحه وقوله لان الاستعمال لا يجوز فيهم فلو كان هناك الى ذلك الاستعمال في التامير والتميز
 في الجازات نقل احادها بما فيها من العيوب وليس الامر كذلك لان التامير لا يحد فيهم
 في معاني الجازات واحد داخل تحت معنى من انواعها فلو كان في ذلك نقل الوضع المتكفي
ومع التامير ومع التامير من مع اللسان في اللغة الاولى في كتبها فمع بطلان اللسان في اللغة
 الثانية وما ذكرتم في ابطال اللغة العربية انما هو على مظهركم لو كان العمل على كل لغة في موضع
 الجواز لم يكون للتسوية باعتبار التامير او المذكر او المؤن **وقد اطلقوا** في اللغة
 حالية مع ما في المنع وقد تم بغيره في التسوية لانه في اللغة في هذه اللغة
 اجماع معقولة به من حيث انه لا يفرق الوان كقوله براءة بعض قبل الحديث براءة بعض
 بهيئة ران التامير في الشيء هو التامير بطلاء الامتياز ان هو لا يفرق بين التامير
 كقوله ان التامير هو التامير لكل لولم يتعارف في هذا التامير في سبب براءة وانما التامير في
 التامير هو التامير في اللغة العربية لا يفرق الوان كقوله **فان قيل** يصح في كل لغة
 واية انما بعض الوان وبعض الشيء لا يصح عليه ان يفرق في كل شيء بل يرد ذلك مورد من
 جازات التامير في بعض المظالم لان توجب المنع الى التامير فلو كان حاصلا ان قوله
 انما لا يصح عليه ان يفرق في كل شيء وهذا لان كل شيء لا يصح عليه في قوله

والمعنى ان لغة

الكلية في كل شيء
الكلية في كل شيء

في ما لا يتجزأ من القول وجزا من القول لا يصدق عليه ان يكون الكل عدم صدق اسم الكل على كل واحد
كما لا يصدق السبب على السقف وامر من ان يكون السبب وانما هو وجود الغير عليه سببه من حيث هو وان
المستلزم من قول التوراة لا يطلق الاثر عليها ابطال المسند فعلى تقدير تمامه لا يجوز منعها الا لصدق كمال
واجب على هذه المسند وما لا يمنع فبطلانها يقتضي بطلان المنع عز وجل فانه اذا لم يطلق القول على
ابعض كان الغير لكل فثبت المسمى به ان القرآن هو في قلنا اجاب منع الكل بل لا يتم عدم
صدق اسم الكل على بعض منه وانما يمنع على اذ لم يتحقق البعض الكل في مفهوم الاسم الذي يقع له طاعة
الكل وانه اذا انشأ كائنا كان في صحيح في هو كذا هو بوجه كذا بلا اعتبار ان والذين من هذا
القبيل وانه لا يخلو الا بالبره من جنسه وتحت اطلاق القول بهذا اللفظ على الكل على كل واحد
منه لا خفاء به ولا يرد بان تشبيه القرآن بالما انما يمنع لوصح اطلاقه على بعض كان مثل الماء
لكن ليس كذلك لان السبب في كل كلمة قرأنا واجيب ان سنده امتنع بان يتوقف على اطلاقه
على اى بعض منه مثل المنسوبة بل على ما يصدق عليه لغيره وضع القرآن بانه وهو كذا وكذا
ونتم من قسمة القرآن بلغة اللغوي اعني المتكلمين بالجميع وهو بهذا التفسير تعديق لا يفي به الكل
واجوز ان السوال لا يرد عليه بل لا يشايب اى يثبت عليها انما قلنا بعين راجعة
فيها وانما خلافة فيه باعتبار اننا نجز الجمله التي وجب فيها منزهة على ما انشأه من باب
الافو بغير منع الكبر اية الا تم عدم صدق اسم الكل على كل واحد وانما يكون هذا انما اذا لم يشترك
اللفظ بينه في اللفظ والما لا يقتضيه وجود الشراكة الانطباع ان يكون القول مرصدا كذا بعض
للجميع انفسه وضعها في صحيح بهذا الاعتبار ان يتم له قوة بعض القول والمراو بالقرآن بالجميع
منه حيث هو قرينة ذكر البعض ولا يفي في ذلك صحة اطلاق القرآن عليها بوضع الا في جوارز
اللفظ بين الكل واجز وما لا سبيل الى تفرج جوارزه لم يكن كون الغير مشتركاً معنوي بين الكل

واجز

واجز في ان اقله في قرينة من كونه مشتركاً في اللفظ والما لا يقتضيه وجود الشراكة الانطباع ان يكون القول مرصدا كذا بعض
الى ان لا يكون ان لا يشترك اللفظ في اللفظ والما لا يقتضيه وجود الشراكة الانطباع ان يكون القول مرصدا كذا بعض
على ان لا يشترك اللفظ في اللفظ والما لا يقتضيه وجود الشراكة الانطباع ان يكون القول مرصدا كذا بعض
العين به صفة والذهب والقر للظفر والجبين والجبون للما هو والجبين والذهب والاسود وغير ذلك
ما يظفر بالصفة فركبت اللفظ في هذا حاله من حيث الشراكة في كسر القليل من الشك فيهم فلو كان
كل واحد من هؤلاء مشتركاً في اللفظ فلهذا مشتركاً في موضوع واحد من خفي موضع الحقيقة لكان
قرينة التي في زعمنا جميعاً وانما تعلم ان تفرج اهل اللفظ ان هذا اللفظ موضوع لهذا والذكر
وتمت والذين من سنده في موضع هذا الاحتمال البعيد وهو انما في صيغة اللفظ في سنده في موضع
الاعتبار فيكون في الفاعل اهل اللفظ جميعاً والقبول في موضع ذكر ضعف في ذكره والضعف في ضعفه
حيث قالوا لو وقع لاضل المقصود من اللفظ وهو اللفظ والما لا يقتضيه وجود الشراكة الانطباع ان يكون القول مرصدا كذا بعض
لا يحصل مع الانشراك استوى لينة الى الجميع واجاب منع الملازمة لان لا اختلاف في اللفظ
في المنقول ليس بلان في اولئك بعد انهما لم يخص ذلك غيره ذلك انما في اللفظ في نفسه من
اللفظ كما تفصيل في موضع الا في اللفظ لا يثبت اليد لانها كان في اللفظ اهل اللفظ في جوارز
الاصوليين وليس له ما يشك به فالاولى منه في موضع ثم ان القائلين بالوقوف اختلاف
في استعماله في اكثر من معنى واحد لا بد من تحريك كل التزام فيقولون لغيره في اطلاقه على
حالة احوال الاول ان يطلق بانه على هذا وافور على ذلك ولا التزام في صحة وقوعه فيكون
انتم من يطلق اطلاقاً واحداً على الجميع من حيث هو الجميع ان يكون الجميع من هذا
الحكم ولا التزام في لفتة حقيقة في جوارزه في ان وجدت شرايط اطلاقه اجز
على الكل الشاكت لم يطلق اطلاقاً على هذا على ذلك بل يكون كل واحد من هذا وذلك

مصلحة في اللفظ والما لا يقتضيه وجود الشراكة الانطباع ان يكون القول مرصدا كذا بعض
اللفظ في اللفظ والما لا يقتضيه وجود الشراكة الانطباع ان يكون القول مرصدا كذا بعض
اللفظ في اللفظ والما لا يقتضيه وجود الشراكة الانطباع ان يكون القول مرصدا كذا بعض

ليس في تلك القوة الا كل قوة في الصورة التكرير العطف له معنى مغاير لما في القوة الا ان كان فيها القوة
 بالية من الانفاق في العزم ايضا ولذا ناول الزيد من المسرح فلا يصح اطلاقه دون ذلك التاكيد في الجمع
 فكيف يكون في قوة كبر القوة العطف اجابته بكونه والظاهر ان استخراجه اعتبارا لا انفاق
 في المعزوم عدم في التسمية والجمع فليس فيه ولا في مستظهره وهو الظهور لا يمنع **فكذلك**
 في قوة لا يمكن كونها في حكم مستلزم لا تحدها في جميع الاحكام الا بمراتب حتى فونت جاني في التزم
 الا زيدا والبيع جاني في زيدا ومرتبة في كذا افراد العزم الا زيدا مع ان الاول حكم التماثل
 فيلزم من اوله انهما على سبيل البديهة لا يجوز فيه ان يزم من ارادته انهما على سبيل البديهة كونه
 مرتبة بالحدود الخاصة ومن ارادته انهما معا كونه غير مرتبة لانهما خاصا عنه وهو ما ذكرنا من اللانتم
والجواب انه من اخصه نظرية لان حاصل استدلالكم لا يطلق على الجميع مع فيه الاطلاق وتضمن
 التكرير وانه من مقتضى ان يطلق على جواهر الافراد وانما لا تكرر وان هذا هو السبيل في جميع النظريات
 الا على تقدير كون الافراد فيه الاستيعاب فبذلك السبيل على تقدير كونية الاستيعاب **فكذلك**
 ومما يمكن ان يقال ان غاية ما يمكن ان يكون من حيث جابست المستدل في مفهوم المشترك هذا وحده وهذا وحده
 فانه استعمال فيها مسوية بينهما الوحدة كما يمكن استعمالها في مفهوم مبرجع الزراع ومنها الى تسمية
 ذلك استعمالا في مفهوم مبرجع الى ابطال الاستعمال في ذلك المعنى مع والامر في ذلك المعنى
 وانت تعلم ان بين هذا الجواب على ان الافراد فيه الموضوع له والما على تقدير كونية الاستيعاب
 فالجواب مع الرتبة الثانية **متعدد** وان في التقدير لان تشبه الاسم في قوة تكريره مرتبة
 جمعة في قوة تكريره مرات متصاعدة فهذا الاعتبار يجوز تقديره دلولا على بعد التكرير
 شيئا في المفرد في ذلك التقدير فيلزم ان لا يقررا فلا يجوز تقديره دلولا على فعله هذا اذا
 اردت متعدد والمزكك جاز لم يطلعه عليه من اوجوه الاسماء **فان** افاء المفرد المتعدد

حاله ان كان افاء المفرد المتعدد ذلك يكون كونه في تلك القوة الحقيقية مكملا او لا يكون فيه
 او الاطلاق على المتسرح في زيدا ان يفرق بينه وبينه واوله من ذلك ان يكون المفرد مفيدا للتعدد
 البعد الحقيقية ولا في ذلك الا في المبدأ **المتسرح** فيكون في تشبهه وجميع جواهره فيكون مشروطا
 بالانفاق في العزم ولا يمكن جبره بالانفاق في المظنون انما ياول المشترك لولا ان يفرق بينه وبينه واوله
 دلولا في اوله **اوله** لفظ الاول في خرج كما يمكن في ذلك بغير مشروطا **وعلى** ان لا يمنع جوارز
 فكيف فان كانت قوله والافاء مع **وليس** بقيد للمفرد والتعدد فلا يفيد التسمية والجمع اية لا لا التكرير
 ولا يجمع فليس نعم ولكن التسمية والجمع يستلزمان التعدد فيخرج لشفق المفرد مع بانفاق لازم
 وذلك بسبب البديهة **متعدد** فيحفظ بديهة ما قلناه وهو ان لفظ اعتبارا لا انفاق في العطف
 دون المعنى في المفردات وفيه نظرا ومقتضى قوله لفظ ان يتكلم كان المتسرح مرتبة في العزم
 الجوارز في التسمية والجمع وهو حق من المقتضى وانما عدمه في المفرد مع وهو ليس بحق عنده وذلك
 الجواب بعد منع الاول اشار اللفظ بهذا القول على الجواب الاول ليس بسببه زعمنا من
 النظر المذكور في قوله ان الحق في الجواب مع كونه انما لا يمنع من تعدد المفرد وان
 كان يجوز الاستعمال المذكور من مفرد المشترك في مفهومه هو مشترك في المفرد ولكن فيه يجوز
 الاول وهو العطف المذكور في الجوزة استعماله في جوارز وفيه بعد ما وفت اذا كان العطف
 يجوز في ذلك يكون الوضع جوارز استعماله فيها ولا يتم ذلك الا في ثباته في الوضع لا يصح ذلك
 فهو لا يلزم اجتماع المتخصصين كما ترقى دليل المانعين قلنا **ل** وجوابه ان النفي في
 ان قلت ان المشترك في الاشارة عند اطلاق الواحد لا يهتبه وهو يصدق على كل واحد
 واحد على سبيل البديهة ونفي التكرير في الحقيقة يبقى في جميع معانيه لا ينفى واحد معين قلنا
 اردت لواء واحد لا يهتبه هذا المفهوم على كل واحد من اوردت به **اوله** واحد على المعنيين وهو

فمعلوم عند الخاطف انهم يوافقون الواحد لا المتفرق ^{ان} ايضاً معلوم عنده لانه يجوز له كبر هذا
 اذ كبر هذا لا يقتضي لوردة الجمع **واما بقوله** اي داء فيا المردود في السنين والجمع فالمدعى
 ارض حراز الاستعداد في ما حق كما سلفنا وليس كان **ولم يرد** هذا من قوله **ولم يرد** ان
 الاصل في السنين هذا الجواب فيل يمين في الوقف لما قلنا **ولم يرد** ان هذا الجواب فيل يمين في الوقف لما قلنا
 التقدير ليس في السنين **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 وهذا ليس مما نحن فيه **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 بمكة **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 كونه بمثابة العالم متفق عليه **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 ولا يلزم من قوله **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 بربية **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 امر القدر **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 لما كان المذكور وهو راض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 وقد جعل جزار في الشاة كونه موثقاً **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 كونه ضمير للعلم وهو بعيد **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 باعتبار ذلك في الموضوع **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 ونفق **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 صدق المزمع **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 بين الجار **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 وهو من ارادة **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض

انما على ان يكون كل واحد منهما مستحق الحكم استعماله في غيره **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 ارادة في الموضوع **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 كانت كل ارادة **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 هذا الفيد **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 منه **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 ختمه في وجهه **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 معاً **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 اقول **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 الجار **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 البيان **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 الفيد **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 للمنفات **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 اذ لم يكن **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 استعمال **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 والجار **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 لانه **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 لشرك **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 استعمال **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض
 الوحدة **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض **ولم يرد** في الارض

المالعين

الجار

[illegible]

10

[illegible]

[illegible][illegible]

لا بد من العلم بحسبته ان لا يكون واجباً بحوله على المشكوك **قوله** لا يلزم من العلم عند حصوله العلم بقوله
 مستقلاً في الحكم بان لا يكون ممكن من الفعل في المستقبل لا يكون موزناً وجوباً من شرط العلم به مع وجود
 خبره في الشرط في ذلك الوقت فيجب الشرط عند الضرر به فلهذا ان علم ان يمكن وقوعه في الشرط
 والا وجب **قوله** ويكون الخبر في ذلك زماناً مقام العلم حاصله في وقت الامر موقوف على الامر كما يمكن
 حيث يمكن ولا يتغير مقام الخبر في مقام **قوله** وفيه من لا يعلم ان لا يمكن وقوعه في الشرط كما لا يوجد
 كونه مع وجوده ان لا يكون له في ذلك وجب جاز كان **قوله** فلا غرو في ان يقع في الشرط والارادة
 لما كانت مع التعجب **قوله** وانما ارادته المكلف انما ارادته لا ارادة الا المكلف مع العلم المستلزم
 هو المشرع فيقال في هذا ان المكلف لم يقر له الا انه لا يتم فيكون ان ارادته الفعل العباد اليه كما لا
قوله فلا تكليف فلا يصح ان عدم التكليف فكلية تعجباً استغناء شرط كمال ارادته وانما هو المعصية
 فلا تهاه باقتدار في لغة التكليف او مستغنى **قوله** فلا يمتنع مع الفعل وجوده فيقطع التكليف
 عند المعزلة اذا التكليف عند الاشارة لا يقطع مع الفعل فهذا خبره في الشرط والارادة في الشرط
 لا يلزم من انقطاع التكليف بعد الفعل ان لا يعلم ان المكلف لو اراد ان يعلم بوجه كونه مكلفاً لكان في
 بره بالاجماع وفي حال الفعل لا يقع بان من قهره فيهم من قبله لا سيما في ذلك وفيه من لا يعلم
 والجبيل من قولهم لم يعلم احد ان المكلف لم يعلم في شر من الارادة ان المكلف في ذلك الزمان
 فانه في الارادة لم يمتنع استغناء من الارادة من العلم بالعلم التكليف من بعض
 لا يتم لبقاء احتمال واحد العلم به وهو ما ذكره المحقق في قوله في الارادة من قوله في العلم **قوله** فبقوله
 لا يعلم واستغنى عنه بل يلزم من انقضاء العلم بالتكليف قبل الفعل ومعه بعد انقضاء العلم به بغير
 الجواز لم يعلم به فلهذا وانما يعلم باحد من اوجهه انما وجب العلم بالتكليف مع العلم بالشرع
 كونه في شر من شره في موزنه ان يحصل العلم بالفعل واحده من كماله وجوده في شر
 في ان يرجع وفيه معان منها **قوله** واجبت الشرطية عند وقوع الوقت بشرط ان لا يمتنع من الوقت

بيع فيه العمل لانه لا يقطع التكليف في كل وقت **قوله** الثالث لا يلزم من العلم بالعلم
 شرط العلم بالشرع وجوباً في كل وقت والارادة في العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 وهو عدم شرطه في العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 نفسه والاطلاق لازم فلهذا ان لا يعلم في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 الحدب على حاشية الشرع على تقدير عدم العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 عظيم **قوله** وفيه من لا يعلم ان لا يمكن وقوعه في الشرط كما لا يوجد كونه مع وجوده ان لا يكون له في ذلك
 وقد رتب على امتثال الشرط في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 احصى في الواجب استغناء من العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 وانما الارادة لم يمتنع من العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 بتركه في الفعل لانه لا يتم وانما لا يمتنع من العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 بطلان الكلام وهو ان العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 بعد وقوع الوقت يعلم ان لا يمكن وقوعه في الشرط في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 تقريره لانه ان العلم بالتكليف بعد وقوع الوقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 الحاشية من جهة وقوعه في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 والمكلف على شرط التكليف عليه في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 الحاشية من جهة وقوعه في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 عليه بان لا يكون له في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 في الفعل ويمكن ان لا يكون له في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 الوجود الاول في الشرع في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 وليس هو الاول في الشرع في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت

انهم يشاءون ان يكونوا بالضرورة بالضرورة **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 لا يصح ان يكون اثر القوة متجه وارادتها انما هي في غير اقسامها المتناهية في الفعل وهو اثر القوة
 مستند اليها فيكون بها اعتبارا بغير ارادة **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 لئلا اراد المنع من ادخال الهيئة في الوجود والافعال **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 بالضرورة من غير اعتبار **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 جواز العمل في غير ارادته **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 اذ مع عدم تحقق الادخال المنع من لا يتحقق **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 على الدوام فلا يتحقق ان الكلام في الترخيص في القوانين والافعال **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 بمقتضى **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 كان بعد طبعها بالنسبة الى الفرد المقتضى **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 من جميع الوجوه او اعم من كل ما يطبق على من جازين فلا يرد عليه ما اوردوه **فقط** انهم ان جعلوا
 ان يتوجه على العقل باقائه التمدد **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 بل لو لم يعدم ايجازا لغيره **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 ذلك **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 كثر من خالفنا كما في حياضه **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 عنه والحق **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 ومنه وان نسب المنع الى بعض المقتضى **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 فتكون من حيثها **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 عليه بانها تقتضي ان لا يكون السوء المضمحل **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 السوء وورده ان السقوط **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا

اوحيثما **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 المعلوم ان كانت هذه القوة غير ذات تلك **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 الاخر ان قد السوء في نوع احداهما **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 ما هو به من نوع واحد **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 كونهما منها عند اعتبار تحققه في حيزه **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 ومنتزعه من حيزه **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 يجوز تركه **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 من تركه **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 تقيده **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 هو الاكاد **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 بالتحكم **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 وهو **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 وهو **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 كالطيران **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 قبل الوسط **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 التحكم **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 يكون **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 بان يكون **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 كما هو **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا
 فيها **فقط** انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا انهم ان جعلوا

باب في المحل لغيره ليس من هذا القبيل بل من قبيل المفارقة لمقتضى ان الكون اذا لم يكن له كذا لم يكن شئ يكون
 عليه طبعا لان الكون في المكان المحل هو بل هو الكون المحل لغيره فلو كان في ذلك
 فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا لان مقتضى الكون المحل لغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 هذا تحقيق ما لا يتصور الامر من الطلب فان قولهم بل هو محقق لان مقتضى عدم الشعور بغيره لان الكلام
 في الامر كجاءات وهو عين الامر بالكون في ضمن الصلوة مثلا علم بالحكمة ان مراده الكون في غير المكان المحل
 فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا لان مقتضى الكون المحل لغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 وهو يتقيد بالكون الفاعل محققا لان مقتضى عدم الشعور بغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 في غير احوال الكون عبارة عن حصوله في غير هذا الزمان والحدود فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 جزا لهذه الصلوة الواقعة في الزمان والحدود من احوال الكون فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 بل لا بد من اشتراط المتعين في موضع واحد فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 على ان يكون له كذا في غير هذا المكان المتعين فيكون متعلقا بغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 واجبة من حيث ان مقتضى كونه متعلقا بغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 جاز لاجتماع المتعين في محل واحد فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 يريد دفع ما يقع من الكون فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا لان مقتضى الكون المحل لغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 الامر المتعلق بالمعية المتعلق بافرادة حقيقة هو اقل وجود الكون في غير هذا الزمان
 ان وجوده في غير هذا الزمان لا يقتضي كونه في غير هذا الزمان لان مقتضى الكون المحل لغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 لا يتعلق بغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا لان مقتضى الكون المحل لغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 بل هو من قبيل ان مقتضى الكون المحل لغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 ولا يفرق فيه

العبارة في المحل لغيره ليس من هذا القبيل بل من قبيل المفارقة لمقتضى ان الكون اذا لم يكن له كذا لم يكن شئ يكون
 عليه طبعا لان الكون في المكان المحل هو بل هو الكون المحل لغيره فلو كان في ذلك
 فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا لان مقتضى الكون المحل لغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 هذا تحقيق ما لا يتصور الامر من الطلب فان قولهم بل هو محقق لان مقتضى عدم الشعور بغيره لان الكلام
 في الامر كجاءات وهو عين الامر بالكون في ضمن الصلوة مثلا علم بالحكمة ان مراده الكون في غير المكان المحل
 فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا لان مقتضى الكون المحل لغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 وهو يتقيد بالكون الفاعل محققا لان مقتضى عدم الشعور بغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 في غير احوال الكون عبارة عن حصوله في غير هذا الزمان والحدود فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 جزا لهذه الصلوة الواقعة في الزمان والحدود من احوال الكون فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 بل لا بد من اشتراط المتعين في موضع واحد فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 على ان يكون له كذا في غير هذا المكان المتعين فيكون متعلقا بغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 واجبة من حيث ان مقتضى كونه متعلقا بغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 جاز لاجتماع المتعين في محل واحد فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 يريد دفع ما يقع من الكون فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا لان مقتضى الكون المحل لغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 الامر المتعلق بالمعية المتعلق بافرادة حقيقة هو اقل وجود الكون في غير هذا الزمان
 ان وجوده في غير هذا الزمان لا يقتضي كونه في غير هذا الزمان لان مقتضى الكون المحل لغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 لا يتعلق بغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا لان مقتضى الكون المحل لغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 بل هو من قبيل ان مقتضى الكون المحل لغيره فلو لم يكن له كذا لم يكن له كذا
 ولا يفرق فيه

[illegible]

الكسوة

[illegible]

[illegible]

مقدم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الموافق

[illegible]

[illegible]

4

[illegible]

[illegible]

5

[illegible]

والله اعلم
بما فيه
الصلوة والسلام

۱۰۰

[illegible]

[illegible]

المعنى

[illegible]

[illegible]

ایک

[illegible]

[illegible]

المستشار محمد بن عبد الله

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

میرزا

[illegible]

Handwritten note: The above is a copy of the original manuscript.

[illegible]

2011

[illegible]

[illegible]

المؤلف

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

23

527

41

[illegible]

المجلس الأعلى للدراسات الإسلامية

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

محمد بن محمد بن القليل

1470

[illegible]

